

## Урок №12

### УЧЕНИЕ О БОГЕ — ТВОРЦЕ МИРА

#### Методические указания к уроку № 12

#### Цель урока.

- ❖ Изложить учение о Боге — Творце мира.
- ❖ Раскрыть следующие темы:
  - *О Боге как Творце мира*
  - *Мир сотворен «из ничего»*
  - *Вечность Божественного замысла о мире*
  - *Промысл Божий*
  - *Участие Лиц Пресвятой Троицы в деле творения*
  - *Время и вечность*
  - *Образ творения мира*
  - *Побуждение и цель творения*
  - *О совершенстве творения*
  - *Человеческий разум о творении мира*

---

Единый Триипостасный Бог, обладая всеми совершенствами и, следовательно, наслаждаясь совершеннейшей славой и блаженством, хотя не нуждался ни в ком и ни в чем, но будучи бесконечно Благ, восхотел, чтобы явились и другие существа и соделались причастниками Его благодати. Он воззвал из небытия вселенную, и с тех пор непрестанно промышляет о ней. В этих двух действиях Божиих: **творении** и **промысле** — и состоит то **общее** отношение, какое имеет Бог равно и ко всему миру и, в частности, к человеку и на котором основывалась в человеческом роде религия первобытная. Оно называется общим в отличие от другого, **особенного**, естественного отношения, какое имеет Бог непосредственно к одному только падшему человеку, — отношения, известного под именем Домостроительства или таинства нашего Искупления и составляющего основание и сущность религии собственно христианской.

Учение Православной Церкви о Боге в общем отношении Его к миру и человеку кратко выражено в словах Никео-Цареградского символа: «Верую во единого Бога... Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым», — и состоит из двух частей: из учения **о Боге как Творце** и из учения **о Боге как Вседержителе или Промыслителе**.

#### *О Боге как Творце мира*

Православная Церковь о Боге как Творце учит так: «Без всякого сомнения, Бог есть Творец всех видимых и невидимых тварей. Прежде всего Он произвел мыслью Своей

все Небесные Силы, как отличных песнопевцев славы Своей, и создал этот умный мир, который, по данной ему благодати, знает Бога и всегда во всем предан воле Его. После того сотворен Богом из ничего сей видимый и вещественный мир. Напоследок Бог сотворил человека, который составлен из невещественной разумной души и вещественного тела, дабы из одного, таким образом составленного человека, видно уже было, что Он же есть Творец и обоих миров: и невещественного, и вещественного. По этой-то причине человек называется *малым миром*, ибо он носит на себе образ всего великого мира» (Православное исповедание веры).

Это учение, очевидно, слагается из двух частей: 1) о творении Божиим вообще и 2) о главных видах творений Божиих: мире невидимом или духовном, мире видимом или вещественном и мире малом — человеке.

Под «творением» в строгом смысле понимается произведение чего-либо из ничего. И потому, когда говорится, что Бог сотворил мир, то подразумевает, что все, существующее вне Бога, произведено Им из ничтожества или из совершенного небытия в бытие.

Учение о творении Богом мира составляет не только начало в учении о Боге в явлении Его тварям, но и средоточный, центральный пункт во всем христианском богословии. Понятие о Боге, как самобытном и Высочайшем Духе, образуется из знания о Нем, как Творце мира: признавая Его как Творца мира, мы усваиваем истины о Его всеблагом и премудром Промысле в отношении всего мира, а также совершении домостроительства нашего спасения.

Значение догмата о Боге Творце мира определяется тем, что в нем усматривается с очевидностью его **богооткровенность**.

Первым действием Божиим в отношении Его к бытию конечному было сотворение этого бытия. По учению Церкви, Бог есть Творец небу и земли, видимым же всем и невидимым. Как же учит **Откровение** о Причине, Виновнике мира?

Уже в первых строках Библии находим совершенно ясное и прямое учение о сотворении Богом мира. *В начале* — говорится там, — *сотвори Бог небо и землю... И рече Бог: да будет свет... да будет твердь... да прорастит земля былие травное... да будут светила... да изведут воды гады душ живых... сотворим человека... и бысть тако* (Быт. Гл. 1).

Прямой целью боговидца Моисея было — через сказание о творении — раскрыть своему народу, а через него и всему человечеству основные истины о Боге, о мире, о человеке. Главная истина — **о Боге как Едином Духовном Существо**, независимом от мира. Первые слова книги Бытия: *В начале сотвори Бог небо и землю* (Быт. 1, 1) — утверждают, что Бог есть единственное, вневременное, вечное, самобытное Бытие, Источник всякого бытия, Дух Премирный, так как Он существовал и прежде создания мира, Бытие внепространственное, не связанное и с небом, так как небо создано вместе с землей. Бог един. Бог есть Личное Разумное Существо.

Такой, в самой простой форме высказанной Моисеем, мыслью о Боге Творце мира, можно сказать, проникнуто все Откровение, как Ветхого, так и Нового Завета.

Так, Иов, указывая на изменчивые мировые творения, которые всегда и неумолкаемо свидетельствуют о своей безусловной зависимости от верховной причины, говорит между прочим: *Кто убо не разуме о всех сих, яко рука Господня сотвори сия* (Иов. 12, 9). Словами *рука Господня сотвори сия* ясно обозначается здесь как то, что все существующее в мире безусловно и всецело обязано бытием Одному Господу, так и то, что такое бытие даровано Господом тварям через одно творческое действие Его всемогущества.

То же самое повторяет и Псалмопевец, который неоднократно изображает премудрое устройство мира и отсюда всегда мысленно поднимается к самому Премудрому Создателю и Устроителю неба и земли и всего в них находящегося. *В началех Ты, Господи, —* воспеваает пророк-псалмопевец, *— землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одеждоу свиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси* (Пс. 101, 26—28). Прямо и ясно здесь утверждается то, что все существующее есть дело одних рук Господа, здесь проповедание одного творческого всемогущества Божия. Эту же самую мысль Псалмопевец в других местах еще прямее выражает так: *Словом Господним небеса утвердишися, и духом уст Его вся сила их* (Пс. 32, 6); *Той рече, и быша: Той повеле, и создашися* (Пс. 148, 5).

В книге Притчей ясно указывается и на то, что создание мира было делом от вечности существовавшего в Его уме плана, который выполнен был при творении мира Его Предвечной Премудростью (Притч. 8, 22—31).

А каким образом мысли Божии о мире обратились в действительный мир, на это Екклесиаст дает такой ответ: как нельзя знать, *кий путь духа, якоже кости во чреве раждающая, тако не уразумеши дел Божиих, елика сотворит всяческая* (Еккл. 11, 5), *яко все, еже аще восхощет, сотворит* (Еккл. 8, 3).

Пророк Исаия, обращаясь к своему народу, говорил: *Забыл еси Бога создавшего тя, сотворшаго небо и основавшего землю* (Ис. 51, 13). *Тако глаголет Господь, сотворивый небо, Сей Бог показавый землю и сотворивый ю, Той раздели ю, не вотще сотвори ю, но на вселение созда ю: Аз есмь Господь, и несть к тому* (Ис. 45, 18).

А пророк Даниил на вопрос языческого царя, почему он не покланяется идолу Вилу, отвечал: *Понеже не покланяются кумирам руками сотворенным, но Живому Богу сотворшему небо и землю и владеющему всеми* (Дан. 14, 5).

Мать-маккавейка, увещевая своего сына претерпеть мучения за веру, говорит: *Молю тя, чадо, да возриши на небо и землю, и вся, яже в них, видяще, уразумевши, яко от не сущих сотвори сия Бог* (2 Мак. 7, 28). Здесь ясно выражена мысль, что следует верить в Того, Кто создал столь необъятный мир. Слова маккавейки *яко от не сущих сотвори сия Бог* выражают собою постоянную библейскую мысль, что Бог создал мир одной силой Своего всемогущества, а не из чего-либо готового.

Новозаветное Откровение во всей силе подтверждает древне-откровенное учение о создании мира единственно творческой силой Божией, только с присоединением к этому учения об участии в творении мира Сына Божия. Так, евангелист Иоанн пишет: *Вся Тем быша* — то есть Словом, Которое искони было у Бога и Самим Богом было,

— и без Него ничтоже бысть, еже бысть (Ин. 1, 3). Уже словами *вся Тем быша* совершенно ясно показывается, что все, что ни существует, получило свое бытие всецело от Слова и что, следовательно, не было чего-либо несотворенного или предвечного, что могло бы послужить материалом при создании мира. Это положение еще больше закрепляется и усиливается, устранивающими всякое двусмыслие, дальнейшими выражениями: *и без Него ничтоже бысть, еже бысть*.

Ту же мысль о миротворении имел и апостол Павел, когда в Послании к колоссянам учил: *Яко Тем создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая* (Кол. 1, 16). Эту же самую мысль он выражает в Послании к римлянам, когда говорит о Боге: *Яко из Того и Тем и в Нем всяческая* (Рим. 11, 36), — то есть причина всего заключается в одном Боге, а следовательно, неправильно было бы предполагать что-либо существующее независимо от Бога.

Из данной Моисеем величественной схемы происхождения мира следует ряд прямых выводов о мире, а именно:

### **1. О том, как возник мир:**

- а) мир не существует вечно, а появился во времени;
- б) мир не сам собой образовался, а обязан своим происхождением воле Божией;
- в) мир явился не в один миг, а создавался в последовательности от простейшего к более сложному;
- г) мир сотворен не по необходимости, а по свободному хотению Божию;
- д) мир сотворен Словом Божиим с участием животворящего Духа.

### **2. О том, какова природа мира:**

- а) мир **по существу** отличен от Бога: он не есть ни часть Его существа, ни Его эманация (исхождение), ни Его тело;
- б) мир сотворен не из какого-либо вечно существовавшего материала, а приведен в бытие из полного небытия;
- в) все, что есть на земле, создано из земных стихий, «изведено» водой и землей по велению Божию, кроме души человека, носящей в себе образ и подобие Божие.

### **3. О том, каковы следствия творения:**

- а) Бог остается по Своей природе отличным от мира и мир от Бога;
- б) Бог не потерпел никакой убыли и не приобрел для Себя никакого восполнения от создания мир;
- в) в мире нет ничего несотворенного, кроме Самого Бога;
- г) все сотворено *добро зело*, значит, зло не явилось вместе с творением мира.

Только на тех основаниях, какие даны в Моисеевом сказании о происхождении мира, возможна истинная религия.

Без признания **Личного** Бога мы не могли бы Его любить, Его прославлять, благодарить, искать Его помощи, Ему молиться.

Если бы мир был совечен Богу, это значило бы, что Он в каком-то отношении равен Богу, в каком-то отношении независим от Бога, а в таком случае сам был бы как полубог со всей своей изменчивостью и существующим в нем злом, разложением и

смертью. Это вело бы к мысли об ограниченности Божества, т. е. к извращению самой идеи Божества, как Существа неограниченного, или же вело бы к двубожию.

Если бы мир был рожден из существа Божия, по эманации, то он сам по достоинству был бы как Бог. Тогда не было бы Существа **высшего** над нами; если мир есть божество, то и мы сами в нем — божество, и не было бы для нас Бога.

Но мир имеет начало. Мир сотворен во времени. Есть Высшая Вечная, Премудрая, Всемогущая, Благая Сила над нами, к Которой радостно устремляется и прилепляется дух верующего человека, с любовью взывая: *Яко возвеличишися дела Твоя, Господи, вся премудростию сотворил еси, исполнися земля твари Твоя... Будь слава Господня во веки* (Пс. 103, 24, 31).

Откровенное учение о Боге Творце было принято Церковью как несомненная истина. Во всех символах древнейших Церквей, возникших в них вместе с самим их происхождением, тотчас после исповедания веры в Бога как Отца, мы находим член, содержащий ясное свидетельство веры в Него как Творца мира.

О Боге как Творце мира из небытия, Творце не только форме, но и по веществу, учили свв. Афанасий Великий, Василий Великий, Григорий Богослов, Григорий Нисский, Иоанн Златоуст, Максим Исповедник, Иоанн Дамаскин, блж. Феодорит.

Древними отцами и учителями Церкви учение о Творце мира было рассмотрено со всех важных и существенных его сторон. Они показали, что единственно верное и несомненное воззрение только то, как учит и самое Откровение, что мир сотворен Всемогущим и Премудрым Богом и сотворен как по своей форме, так и по веществу. Не по необходимости, не в процессе саморазвития, а единственно через акт Своей всемогущей воли Бог создал мир, по Своей благодати вызвав из небытия твари. В мире осуществлена Божественная мысль, но Божество ничего не утрачивает из Своего Существа.

### *Мир сотворен «из ничего»*

Лучше сказать: приведен в бытие из небытия. Об этом говорит слово Божие во многих местах: *Воззриши на небо и землю, и вся, яже в них, видяще, уразумевши, яко от не сущих* (т. е. из ничего) *сотвори сия Бог* (2 Мак. 7, 28); *Во еже от неявляемых видимым быти* (Евр. 11, 3); Бог нарицает *несущая, яко сущая* (Рим. 4, 17). «Могущество Бога в том усматривается, что Он произвел из ничего все, что только восхотел» (св. Феофил Антиохийский).

Это значит, что вне Бога не существовало никакого «исходного материала» при творении мира. Бог Сам Собою, Своей собственной силой, создал мир, создал всецело и по форме, и по веществу. Святитель Василий Великий об этом пишет: «Бог, прежде чем существовало что-либо из видимого ныне, положил в уме и подвигся привести в бытие не-сущее, а вместе с тем Он помыслил и о том, каким должен быть мир, и произвел материю, соответственную форме мира».

Слияние Божественной и тварной природ исключено даже на вершинах обожения твари. «Даже когда я соединен с Тобой, — говорит преподобный Макарий Египетский, — даже когда мне кажется, что я больше от Тебя не отличаюсь, я знаю, что Ты

— Господин, а я — раб». В другом месте он пишет о душе: «Он — Бог, а она — не бог. Он — Господь, а она — раба; Он — Творец, а она — тварь, Он — Создатель, а она — создание, и нет ничего общего между Его и ее естеством».

Утверждение, что мир сотворен «из ничего», означает еще и то, что для Бога в существовании мира не было никакой необходимости, ничто не довлело над Ним и не понуждало создавать мир. Творение — свободный акт Божественной воли. Тварное бытие, по святителю Григорию Нисскому, есть осуществление Божественного желания: *Вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли, в морях и во всех безднах* (Пс. 134, 6). Своим существованием мир всецело обязан своему Творцу. Только в Божественном слове — «да будет!» — он получает вечное основание для своего бытия. «Творческое слово есть как алмазтовый мост, на котором поставлены и стоят твари, под бездной Божией бесконечности, над бездной собственного ничтожества», — говорит святитель Филарет Московский (Дроздов).

Некогда мир не существовал, и можно предположить, что мира могло бы и не быть. Но однажды получив бытие, тварь будет существовать вечно. Слово Божие не следует уподоблять произносимому слову человеческому, которое, выйдя из уст, тотчас прекращается и в воздухе исчезает. В Боге нет ничего прекращаемого, ничего исчезающего: слово Его исходит, но не проходит — *Глагол же Господень пребывает во век* (1 Пет. 1, 25). И не на время, но навсегда сотворил — Своим творческим глаголом привел тварь в бытие. *Ибо утверди вселенную, яже не подвижится...* (Пс. 92, 1) Даже разрушение этого мира в огне Апокалипсиса не будет возвратом к небытию. Будут новое небо и новая земля (Откр. 21, 1). Божественная воля, вызвавшая мир к бытию, непреложна.

Святые отцы подчеркивали различие между рождением и творением. Святитель Кирилл Александрийский учит: «Творить — это принадлежит деятельности (энергии), а рождать — естеству. Естество же и деятельность — не одно и то же, следовательно, не одно и то же — рождать и творить». Сын Божий рождается из сущности Отца, потому и называется Единосущным Ему. Мир же создается не из Божественной Сущности, он иноприроден Богу.

### ***Вечность Божественного замысла о мире***

Апостол Павел учит: *Верую разумеваем совершится веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти* (Евр. 11, 3). Вера возносит нас к уразумению тайны происхождения мира от *неявляемых*, т. е. от вечных Божественных предначертаний, к действительному бытию мира. Мир возник отнюдь не случайно, но в соответствии с Божественным замыслом. Этот замысел вечен, ибо нелепо допускать, что мысль о мире когда-то вдруг возникла у Бога. Бог — неизменяем и всеведущ.

*Разумна (ведомы) от века суть Богови вся дела Его* (Деян. 15, 18). Таким образом, творение мира от вечности было предопределено Богом и есть осуществление вечных умопредставлений (идей) Божиих о мире. *Вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли, в морях и во всех безднах* (Пс. 134, 6). От вечности «Божия мысль, — пишет святитель Григорий Богослов, — созерцала вожденную светлость доброты

Своей, равную и равно совершенную светозарность трисиянного Божества... Мирородный Ум рассматривал также в великих своих умопредставлениях Им же составленные образы мира, который произведен впоследствии, но для Бога и тогда был настоящим. У Бога все пред очами — и что будет, и что было, и что есть теперь. Для меня такое разделение (настоящее, будущее, прошедшее) положено временем, а для Бога все сливается в одно (т. е. существует в единстве) и все держится в мышцах великого Божества».

Вечные мысли Бога о мире святой Иоанн Дамаскин называет «предвечным и всегда неизменяемым Божиим Советом». «Ибо Бог, — говорит он, — созерцал все вещи прежде бытия их от вечности, представляя их в Уме Своем; и каждая вещь получает бытие свое в определенное время, согласно с Его вечной, соединенной с хотением, мыслью, которая есть предопределение, и образ, и план».

В отличие от мыслей несовершенного человека Божественные идеи непременно осуществляются. «Бог творит мыслью, — пишет святой Иоанн Дамаскин, — и эта мысль... становится делом».

Предвечный Совет Божий, т. е. замысел и изволение Бога о мире, следует со всей строгостью отличать как от Сущности Самого Бога, так и от тварных сущностей.

Идеи являются прообразами, согласно которым Бог «и предопределил, и произвел все существующее» (св. Дионисий Ареопагит). Предвечные идеи определяют различные образы приобщения тварей к Божественным энергиям. В творении Бог осуществляет, изводит к реальному бытию то, что от вечности находилось в Его мысли.

### *Промысл Божий*

Учение о предвечных Божественных идеях, согласно которым творится мир, наиболее подробно разработано преподобным Максимом Исповедником. Эти идеи — премудрость, Божественные силы и творческие слова, о которых возвещают нам 1-я глава книги Бытия и Псалтирь. *Небеса поведают славу Божию, творение же руку Его возвещает твердь. День дни отрыгает глагол, и ночь ноци возвещает разум. Не суть речи, и ниже словеса, ихже не слышатся гласи их. Во всю землю изыде вещание их и в концы вселенныя глаголы их. В солнце положи селение Свое...* (Пс. 18, 2—5).

В мире все логично; существование любого, самого ничтожного предмета подчиняется непреложным законам, всякая тварная вещь имеет точку соприкосновения с Божеством, всякое явление имеет разумную причину, всякое действие — разумную цель. Сам термин «логос» у преподобного Максима многозначен — это и идея, и принцип, и закон тварного бытия, и цель, к которой тварь устремлена.

Идеи отдельных вещей содержатся в более общих идеях, как виды — в роде. Все вместе они содержатся в Премудрости Божией, т. е. во Второй Ипостаси Святой Троицы, Который есть первоначало и конечная цель всего тварного. В идеях все бытие причастно Богу. Маленькие вещи, идеи — не что иное, как энергии Премудрости, на которые творчески как бы расчленяются единой Божественной Премудростью и посредством которой все в Ней объединяются, как соединяются радиусы в центре круга — *Вся Тем быша* (Ин. 1, 3).

Бог, Премудрость определяет законы, по которым живет тварный мир, именно через Него мир получает начало своего бытия, Им осуществляется деятельность Божественного Промысла, Он как Судия определяет 1) конечные судьбы твари, 2) законы природы, 3) промысла, 4) суда. Этот промысл охватывает собой все бытие твари на всем протяжении его существования. В промысле естества как бы заключен весь чувственный и духовный мир; в идеях промысла и суда — вся жизнь мироздания и все цели его движений, сводимые к одной высшей цели — обожению. В частности, в промысле мира и суда предначертано и Воплощение Сына Божия и совершенное Им Искупление мира, то есть центр Промысла — осуществление идеи обожения человека. Промысл Божий и суд всецело определяют и прохождение каждым человеком пути спасения, т. е. усвоение им плодов Искупления. В этих промыслениях Божественных, наконец, предначертана и будущая судьба мира.

Особое место в мире занимает человек; он — венец творения, существо, ради которого создается мир. У него и свой, особый, состоящий из трех частей образ: ум, слово и дух. Человек создается из души и тела и, таким образом, причастен как к миру ангельскому, так и к миру вещественному. Благобытие определяет нормы деятельности человека и добрые задатки его души. Вечнобытие определяет высшую цель Промысла — обожение человека, соединение его с Богом в вечности.

Идеи тварного бытия — это идеальные первообразы предметов и явлений созданного Богом мира, и сами предметы и явления служат обнаружением образа существования. Преподобный Максим Исповедник пишет: «Идеи сущего, прежде век предустановленные Богом, как знает Он Сам, — те, которые у божественных мужей обычно называются также благими хотениями (Божиими) — хотя и невидимы, однако созерцаются (нами), будучи “помышляемы” через рассматривание творений. Ибо все творения Божии, с должным искусством умозрительно созерцаемые нами по естеству, возвещают нам сокровенно те идеи, по которым они получили бытие, и вместе с собой выявляют в каждом творении Божие намерение».

Соответствие между образом и первообразом, т. е. между тропосами и идеями, преподобный Максим объясняет на примере живописи. Между идеей и тропосом такая же связь, какая существует между человеком и изображением этого человека на портрете. «Хотя изображение сходно и совершенно подобно первообразу, но сущность — различна, потому что сама сущность, или объект, субъект, — одушевленное существо, а это — дело живописца, из воска и красок».

Таким образом, по учению преподобного Максима Исповедника, весь мир представляет собой как бы огромную икону — реализацию предвечного творческого замысла Божественного Иконописца. В явлениях тварного мира Божественная Премудрость влечет человека к познанию в мире великой гармонии дел Божиих, разума, красоты. Но, чтобы взойти к созерцанию этих основ бытия, нужны подвиг очищения от страстей и жизнь по заповедям Евангелия.

Прозреть всюду свет Слова Божия может только преображенный ум. Когда Солнце Правды воссияет в очищенном уме, то все для него выглядит иначе, весь мир видится пронизанным Божественным Светом. Такого рода созерцание есть очень высо-

кая ступень в духовном становлении, предпоследняя и неизбежная в лестнице духовного восхождения, бесконечным пределом которой является созерцание Самого Триипостасного Божества.

### *Участие Лиц Пресвятой Троицы в деле творения*

Исповедуя, что Бог сотворил мир, Православная Церковь приписывает это великое дело не одному какому-либо Лицу Пресвятой Троицы, но всем вместе. Так в самом Символе веры она называет Бога Отца **Творцом**, говорит о Сыне: «**Имже вся быша**» — и называет Св. Духа **Животворящим**.

Участие всех Лиц Троицы в творении Св. Церковь исповедует, руководствуясь указаниями Священного Писания на:

1) участие Бога Отца: *Нам един Бог Отец, из Негоже вся* (1 Кор. 8, 6; Евр. 2, 10);

2) участие Бога Сына: *Вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть* (Ин. 1, 3);

3) участие Духа Святаго: *Дух Божий сотворивый мя* (Иов. 33, 4); *Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их* (Пс. 32, 6).

Три Божественных Ипостаси одинаково являются Творцами, хотя участвуют Они в творении различным образом. «Отец творит Словом в Духе Святом, — говорит святитель Афанасий, — ибо где Слово, там и Дух. И творимое Отцом — через Слово — от Духа имеет (получает) силу бытия». Или как пишет св. Григорий Богослов, Бог Отец, пожелав создать существа, которые могли бы наслаждаться Его благостью, произвел в Себе мысль о них, мысль же Его стала делом оттого, что была исполнена Сыном, а довершена Духом. И такое учение имеет основание в самом Св. Писании, где точно говорится, что все **из** Отца (1 Кор. 8, 6) **через** Сына (Ин. 1, 3) **в** Духе Святом (Еф. 2, 18).

Свт. Василий Великий, говоря об участии Духа Святаго при творении мира, ссылается на слова Бытописателя: *Дух Божий ношашеся верху воды* (Быт. 1, 2) — и объясняет их в том смысле, что Дух согревал и оживотворял мировое естество, приуготовляя его к рождению живых тварей, подобно тому, как птица насиживает яйца, сообщая им через это некоторую живительную силу. Кроме того, ссылаясь на слова Писания: *Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их* (Пс. 32, 6), *Дух Божий сотворивый мя* (Иов. 33, 4), — он объясняет их в смысле участия в творении Святаго Духа и Его наравне с Сыном уподобляет руке, через которую Бог производил Свое творение. В другом месте, объясняя слова Апостола: *Яко из Того и Тем и в Нем всяческая* (Рим. 11, 36), он между прочим, говорит: «Один Бог, от Которого все, и один Господь Иисус Христос, Которым все, один также Дух Святой, в Котором все».

Учение о Святом Духе как Творце (вместе с учением о Его Божестве) было рассмотрено и окончательно утверждено на II Вселенском Соборе, которым, как известно, постановлено было вместе с словами, выражающими Божество Духа: «Господа... Иже от Отца исходящаго», включить в Символ веры и термин «Животворящаго», чем обозначалось и Его творческое отношение к миру наравне со Отцом и Сыном. С этого

времени позднейшие отцы и учителя уже совершенно ясно и непрерывно учат о нераздельном участии всех Трех Лиц Божества, а следовательно, и Святом Духе в творческом произведении мира.

### *Время и вечность*

Если мир создан из ничего, значит, он имел начало и создан не от вечности, но во времени, или точнее — **вместе со временем**. Так что начало мира есть вместе и начало времени, и когда сотворен первый, тогда же сотворено и последнее.

Повествование о творении мира в Библии начинается словами: *В начале сотвори Бог небо и землю* (Быт. 1, 1). «Начало», о котором здесь идет речь, есть первое мгновение, в которое возникает мир духовный и вещественный. Это мгновение полагает начало времени Вселенной, но само по себе мгновение неуловимо для мысли. Время предполагает некоторую длительность, или процесс, в котором можно выделить прошлое, настоящее и будущее. Но в мгновении нет временной длительности, оно неделимо, поэтому мгновение — вне времени. По мысли святителя Василия Великого, «как начало пути еще не путь и начало дома еще не дом, так и начало времени еще не время и даже не самомалейшая часть времени». Это — грань между вечностью и временем. Мгновение есть «прорыв в вечность», потому что настоящее без изменения, без длительности и являет собой присутствие вечности.

Таким образом, действие Божественной воли в творении мира было мгновенным и вневременным.

Первоначальное мгновение, о котором говорит 1-й стих книги Бытия, — это точка, в которой соприкасается вечная Божественная воля с тварным миром. Отныне мир возникает и изменяется, его изменение и порождает время. «Время от создания неба и земли исчисляется», — говорит преподобный Максим Исповедник. И без мира нет времени, так как в вечности нет длительности и последовательности. По мысли учителей Церкви, время — это есть не что иное, как разные преемственные и последовательные перемены, которым с безусловной необходимостью подвергаемся все мы и весь мир. Если бы не было этих перемен, т. е. если бы не было тварей, в которых они происходят, не было бы и самого нашего времени. Времени до происхождения тварей, вообще, не было, явилось же оно только с тварями, поэтому правильнее говорить, что Бог сотворил мир не во времени, а вместе с временем. Так Бог — Творец и времени.

Существо безусловное, абсолютное — Творец мира — и Его творения не могут быть совечными: причина производящая необходимо должна существовать раньше того, что от нее произошло. Таким образом, за созданным нужно признать **начальность и временность**.

Псалмопевец указывает причину начальности и временности мира. Она заключается в том, что мир, как дело рук Божиих, уже потому, что создан, а не самобытен, должен по необходимости подлежать условиям изменчивости и временности. Творец же мира, будучи безусловен, самобытен, всегда остается неизменным и вечным. Такой именно смысл содержат слова Псалмопевца: *В началех Ты, Господи, землю основал*

*еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребывавши, и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Ты же Тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (Пс. 101, 26—28). В другом же месте, обращаясь к Богу, он говорит: *Прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси* (Пс. 89, 3). Этим ясно указывается на то, что, тогда как Бог всегда был и есть, а горы, земля и вся вселенная никогда не существовали, не были еще созданы. Следовательно, и создание их, и существование их начались только во времени. Та же мысль о мире выражается и в книге Притчей, где Премудрость о себе говорит, что Господь *созда ее начало путей Своих в дела Своя, прежде век основа ее, в начале, прежде неже землю сотвори* (Притч. 8, 22—23). Подтверждается это и другими местами Ветхого Завета, где Бог изображается как Первый или существующий от вечности и Своим бытием предваряющий бытие всех конечных существ (Ис. 41, 4; 44, 6).

То же учение о временности происхождения мира мы находим и в проповеди Самого Иисуса Христа и апостолов. При совершении Тайной Вечери Христос обратился к Отцу: *И ныне прослави Мя, Ты Отче, у Тебя Самого славою, юже имех у Тебе, прежде мир не бысть* (Ин. 17, 5). Христос открыл Своим ученикам, когда мира вовсе еще не было, Он уже имел славу у Своего Отца; следовательно, мир стал существовать только впоследствии, с определенного времени. Апостол же сказал о Христе, что Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, — все Им и для Него создано; и Он есть прежде всего, и все Им стоит (Кол. 1, 16—17). А апостол Иоанн называет Его Альфой и Началом (Откр. 1, 8). Он же говорит о вечном Боге Слове: *Вся Тем быша, и без Него ничто же бысть, еже бысть* (Ин. 1, 1). *Имже* (через Сына Своего) *и веки сотвори* (Евр. 1, 2). Слово *веки* имеет здесь значение «времени».

Время, в котором мы живем, имеет начало и конец. В жизни мира настанет мгновение, когда времени уже не будет (Откр. 10, 6). Святой Иоанн Дамаскин пишет, что «время по воскресении уже не будет исчисляться днями и ночами, или, лучше сказать, тогда будет один невечерний день». После Второго Пришествия тварь приобщится к вечности, но сама тварность мира предполагает бесконечный, хотя и вневременный процесс совершенствования твари в восхождении ее к Богу. Поэтому вечность тварного мира после его преобразования, по словам преподобного Максима Исповедника, есть вечность тварная, имевшая начало. Она есть как бы неподвижное время или вечнодлющееся мгновение. Святитель Дионисий Ареопагит говорит, что один Бог может быть назван вечным, вечность же твари есть вечность, представляющая собой нечто среднее между временем и вечностью.

Вечность входит в условия нашего времени. Не случайно святые отцы избегают резко противопоставлять время и вечность. То и другое имело начало, поэтому время и вечность в определенном смысле соразмерны. Время можно рассматривать как последовательность мгновений, каждое из которых причастно вечности. Вечность — это остановившееся время, а время — это движущаяся вечность. По словам святителя Григория Богослова, когда мы сводим в единство начало и конец времени, то приходим к вечности.

Приобщение к вечности мы можем пережить в молитве. Когда, забыв все вещественное, человек предстоит в молитве Богу, то время для него как бы не существует.

Также, причащаясь Божественной Евхаристии, мы соединяемся с Христом Воскресшим, каждый в свою меру, приобщаемся к Царству Его славы и входим в вечность.

Если в Библии сказано, что для Бога *тысяща лет яко день вчерашний* (Пс. 89, 5), то отсюда отнюдь не следует, что две тысячи лет для Господа — два дня. Бог, как уже говорилось, выше условий пространства и времени. Он вечен и Его вечность превосходит и тварную вечность, и подвижное время Вселенной. Святитель Дионисий Ареопажит пишет, что Бог «начальствует предвечно, ибо предшествует вечности и ее превосходит, и Царство Его — Царство всех веков».

Прп. Иоанн Дамаскин, вкратце передавая древнее церковное верование относительно происхождения мира, учит, что все сотворенное, по тому самому уже, что сотворено, — изменчиво и начально и что один только Бог по естеству Безначален, будучи Творцом всего: как веков, так и всех существ, и потому стоит выше времени.

### *Образ творения мира*

Бог сотворил мир:

**1. Мыслью**, т. е. разумом и премудростью: *Бог премудростью основа землю, уготова же небеса разумом* (Притч. 3,19), — создал сообразно с теми высочайше премудрыми умопредставлениями (идеями) Своими, в которых Он от века созерцал все Свои будущие создания: *Разумна от века суть Богови вся дела Его* (Деян. 15, 18).

«Бог видел прежде, чем стало существовать, — пишет св. Иоанн Дамаскин, — от вечности представляя в уме Своем; и каждая вещь получила бытие свое в определенное время вследствие вечной Его, с хотением соединенной мысли, которая есть предопределение, образ и предначертание».

**2. Хотением**, волею, т. е. совершенно свободно, а не вследствие какой-либо необходимости: *Бог наш на небеси и на земли вся, елика восхоте, сотвори* (Пс. 134, 6). Бог сотворил мир единственно по Своему изволению. Он создал все, что хотел и как хотел. Воля Его есть основание, начало и мера всех вещей и есть даже самое дело, которое мы называем миром.

Выражением всемогущей воли Божией было творческое слово *да будет*. Конечно, здесь нельзя представлять что-либо подобное слову человеческому. Это только выражение на человеческом языке всемогущества воли, приводящей в определенное время в осуществление предначертанного от века плана миротворения.

**3. Словом** или повелением: *Той рече, и быша, Той повеле, и создашася* (Пс. 148, 5). *Рече* обозначает мановение. Под «словом» Божиим, как замечают отцы Церкви, здесь должно разуметь не какой-либо членораздельный звук или подобное нашему слово; нет, это творческое слово обозначает только мановение или выражение всемогущей воли Божией, произведшее из ничтожества вселенную. По словам св. Василия Великого, в виде повеления изображается «самое мановение в воле» Творца.

Св. Иоанн Дамаскин пишет: «Благий и преблагий Бог по избытку благодати восхотел, чтобы произошло нечто, что в будущем пользовалось бы Его благодеяниями и было причастно Его благодати, — Он приводит из несущего в бытие и творит все без изъятия, как невидимое, так и видимое, также и человека, составленного из видимого и невидимого. Творит же Он мысль, и мысль эта, дополняемая Словом и завершаемая Духом, становится делом» (Точное изложение православной веры).

Кратко учение о способе сотворения вселенной, по Св. Писанию, таково: Бог сотворил мир по вечным идеям Своим о нем, совершенно свободно, единым мановением воли; в идеях от века предначертан был план мироздания; свободная воля определила осуществить этот план; мановением воли действительно осуществило.

Но каким образом одно мановение всемогущей воли, одно творческое слово могло из ничего воззвать вселенную, — это Св. Писание называет тайной, которая понимается только верою: *Верую разумеваем*, — говорит Апостол, — *совершится веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти* (Евр. 11, 3).

Под *веками* здесь разумеются те времена, которые стали существовать совместно и нераздельно с сотворенными временными тварями, то есть миром вообще.

Происхождение этих веков бытия мира поставляется в том, что они словом Божиим приведены были из состояния невидимости в состояние видимости. Что это было за **состояние невидимости**, в котором находились века и конечные твари, прежде чем стали видимыми?

При полноте всемогущества Божия, мысль Его без всякого затруднения может приходиться в осуществление, слабым подобием чего может служить то, как наша собственная мысль при помощи слова исходит во внешний мир и здесь себя осязательно выявляет. Более того, для Самого Бога мысль о чем-либо предназначенном быть есть то же, что самое осуществление его на деле, почему апостол и говорит о Нем: Он нарицает *не сущая яко сущая* (Рим. 4, 17).

По мысли Апостола, вера вводит нас в уразумение того, как действием всемогущества Божия века (времена), и следовательно, весь мир, сотворенный во времени или с самим временем, от неявляемых, т. е. из существования их от вечности в уме Божиим только в одном мысленном и сокровенном виде, — стали быть видимыми. То есть осуществилась в действительности мысль Божия о создании мира при отсутствии всего внешнего.

### *Побуждение и цель творения*

*Не вотще сотвори ю, но на вселение созда ю* (Ис. 45, 18), — говорит пророк Исаия о творении мира. Как же следует представлять себе побуждение Божие к творению мира и цель создания мира?

«Православное исповедование» так определяет побуждение и цель творения мира: «Должно верить, что Бог, будучи благ и преблаг, хотя Сам в Себе пресовершен и прославлен, сотворил из ничего мир для того, чтобы и другие существа, прославляя Его, участвовали в Его благодати». Значит, побуждением к творению мира служила бесконечная **благодать Божия** или желание иметь участников Своей славы вне Своей

внутренней жизни. **Целью же творения было блаженство тварей в прославлении Творца.**

Бог — абсолютное совершенство, поэтому сотворенный мир ничего не может добавить к сверхбытию Того, Кто блажен и, не имея нужды ни в чем, Сам дает всему *живот, и дыхание, и вся* (Деян. 17, 25). *Благ Господь всяческим, и щедроты Его на всех делах Его* (Пс. 144, 9), — Его Благодать, или любовь, явилась причиной сотворения мира.

Бог измышляет, во-первых, Ангельские и Небесные Силы... (а затем) другой мир, вещественный и видимый». «Так как Благий и Преблагий Бог по преизбытку Благости Своей благоволил, чтобы произошло нечто, пользующееся Его благодеяниями и причастное Его Благости, то Он приводит из не-сущего в бытие и созидает все как видимое, так и невидимое» (прп. Иоанн Дамаскин).

Итак, святые отцы говорят, что **Божественная Благодать**, или, точнее, избыток Благости, — **причина создания мира.**

Одна из целей творения — **блаженство тварей.** Бог не перестает *благотворить* (Деян. 14, 17) Своим созданиям, *Сам дая всем живот и дыхание и вся* (Деян. 17, 25), и притом, *дая вся обильно в наслаждение* (1 Тим. 6, 17), исполняет *всяческая* Своей *благости* (Пс. 103, 28) и *всякое животное благоволения* (Пс. 144, 16). Все действия Божии в отношении к миру — промышление, искупление, спасение человека — имеют целью блаженство тварей. Отсюда следует, что и творение мира имело ту же цель.

Другая цель творения — **слава Божия.** У Псалмопевца вся природа представляется славящей Бога: *Небеса поведают славу Божию, творение же руку Его возвещает твердь* (Пс. 18, 2). По слова пророка Исаии, вся земля исполнена славы Господа Саваофа (Ис. 6, 3). Ангелы изображаются в Священном Писании непрестанно славящими Бога.

Отдельные действия Божии также изображаются в Св. Писании, как направленные к славе Божией. Так, Спаситель свидетельствует, что величайшее дело любви общественной — искупление людей — имеет целью славу Божию: *Ныне прославился Сын Человеческий, и Бог прославился о Нем* (Ин. 13, 31), — говорит Он в прощальной беседе с учениками. Второе пришествие Господа на землю также будет во славе Его: *Придет прославиться во святых Своих и дивен быти во всех веровавших* (2 Фес. 1, 10).

Бог имел славу *прежде мир не бысть* (Ин. 17, 5). Эта слава — Его вечные природные энергии, благодать, или свет. Святитель Филарет Московский (Дроздов) пишет: «Бог имел высочайшую славу — от века... (Он) сияет существенной, непреходящей и неизменяемой славой. Бог Отец (по Писанию) есть Отец славы (Еф. 1, 17); Сын Божий есть сияние славы (Евр. 1, 3) и Сам имеет у Отца Своего славу *прежде мир не бысть*; равным образом Дух Божий есть Дух славы (1 Пет. 4, 14). В сей собственной внутренней славе живет Божественный Бог превыше всякой славы, так что не требует в ней никаких свидетелей... Но так как по бесконечной Благости и любви Своей Он желает иметь благодатных причастников славы Своей, то проявляет Свои бесконечные совершенства, и они открываются в Его творениях. Его слава является Небесным

Силам, отражается в человеке, облачается в благолепие видимого мира. Она даруется от Него, приемлется причастниками, возвращается к Нему, и в этом, так сказать, круговращении славы Божией состоит блаженная жизнь и благобытие твари». Подобную мысль высказывает и блаженный Феодорит: «Господь Бог по единой Своей Благости даровал бытие Ангелам, Архангелам и всякому созданию... Он, будучи бездна благодати, благоволил не-сущим даровать бытие».

Таким образом, цель, поставленная перед тварью, состоит в **обожении**, в приобщении всего творения к Божественной славе, к блаженству Божества. А путь или средство к обожению — в прославлении Бога благочестивой жизнью. Вся жизнь и существование человека, по учению апостола Павла, да будут направлены к одной цели — славе Божией: *Прославите убо Бога в телесех ваших, яже суть Божия* (1 Кор. 6, 20). *Аще убо ясте, аще ли пиете, аще ли ино что творите, вся во славу Божию творите* (1 Кор. 10, 31).

Человек может прославлять Бога как Творца своим стремлением к богоуподоблению, своим совершенствованием, добрыми делами во имя любви Божией. Сам Спаситель говорит: *Тако да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела и прославят Отца вашего, Иже на небесех* (Мф. 5, 16). По учению Христа о блаженствах (Мф. 5, 3—12), следствием добрых дел является блаженство. И благочестие, как говорит Апостол, *на все полезное есть, обетование имеюще живота нынешняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8). Отобразив в жизни своей совершенства Отца, возвышаясь в добродетели, человек через это приобщается к Творцу, источнику истинного блаженства, и таким образом приобщается и к самому блаженству.

Итак, признавая целью мира славу Божию и блаженство тварей, так тесно соединенные между собою, можно добавить, что мир создан и для нравственного развития разумных тварей и их постепенного усовершенствования в добре. Мы *созданы на дела благая* (Еф. 2, 10), для того, чтобы через эти дела славословить Господа и достигать блаженства.

И если неодушевленные и неразумные творения постоянно, хотя и бессознательно, служат орудиями откровения беспредельного величия и благодати Божией, неумолкаемо провозглашая Божественную Славу (Пс. 18, 1—5; 49, 6; 96, 6), то разумные существа призваны славословить Бога свободно и сознательно и тем самым восходить к единению с Ним. Святитель Филарет (Дроздов) говорит, что человек поставлен священником и пророком по отношению к твари, он призван возглавить величественный хор земных существ, славословящих Творца, «дабы высшим языком духа разрешать ее чувственные вещания».

### ***О совершенстве творения***

Слово Божие, а за ним отцы Церкви поучают, что все созданное Богом — **добро**, и указывают на благоустройство мира, как созданного **Благим**. Неразумная тварь, не имея сама по себе нравственной свободы, в нравственном отношении ни добра, ни зла. Тварь разумная и свободная становится злой тогда, когда уклоняется от Бога. То есть она становится злой по своему греховному влечению, а не потому, что такой соз-

дана. «Сему причиною действия ее, противные разуму» (Православное исповедание веры).

«Поскольку, — учит Православная Церковь, — Творец, по существу своему, благ, поэтому все, что только Он сотворил, сотворил прекрасным, и никогда не может быть Творцом зла. Если же есть в человеке или демоне (ибо просто в природе мы не знаем зла) какое-нибудь зло, т. е. грех, противный воле Божией, то это зло происходит или от человека, или от диавола. Ибо то совершенно истинно и не подлежит никакому сомнению, что Бог не может быть виновником зла и что потому совершенная справедливость требует не приписывать его Богу» (Послание Восточных патриархов).

И Св. Писание действительно подтверждает, что все созданное от Бога создано совершенным. Так бытописатель, повествуя о днях творения, неоднократно делает замечание: *И виде Бог, яко добро* (Быт. 1, 4, 10 и др.), а в заключение всего говорит: *И виде Бог вся елика сотвори, и се добра зело* (Быт. 1, 31). Псалмопевец восклицает: *Возвеличишася дела Твоя, Господи, вся премудростию сотворил еси* (Пс. 103, 24). Екклесиаст выражает ту же мысль: *Всяческая, яже сотвори, добра суть во время свое* (Еккл. 3, 11; снес. Прем. 11, 25). И мудрый сын Сирахов говорит: *Дела Господня вся яко добра зело* (Сир. 39, 21). *Всякое создание Божие добро* (1 Тим. 4, 4), — пишет ап. Павел.

О начале зла в мире Священное Писание учит так: *Он — диавол — человекоубийца бе искони, и во истине не стоит* (не устоял), *яко несть истины в нем: егда глаголет лжу, от своих* (от себя), *яко ложь есть и отец лжи* (Ин. 8, 44); *Единым человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша* (Рим. 5, 12); *Всяк творяй грех от диавола есть, яко исперва диавол согрешает* (1 Ин. 3, 8). Потому и заповедуется нам: *Уклонися от зла, и сотвори благо* (Пс. 23, 15).

«Зло, — пишет св. Дионисий Ареопагит, — не есть какая-либо сущность, имеющая действительное бытие, подобно другим существам, созданным Богом, а есть только уклонение существ от естественного своего состояния, в которое поставил их Творец, в состояние противоположное. Потому не Бог есть виновник зла, но оно происходит от самых существ, уклоняющихся от своего естественного состояния и предназначения. И так как уклоняться от своего естественного состояния сами собою могут только существа нравственные, то и зло, в строгом смысле, есть одно — нравственное. На физическое же зло должно смотреть частью как на следствие зла нравственного, частью как на наказание, посылаемое Богом за грехи, и как на средство к исправлению грешников».

Бог создал мир совершенный. Однако Откровение не содержит в себе той мысли, что настоящий мир был совершеннейшим настолько, что уже не нуждался бы или был бы неспособен к дальнейшему совершенствованию в дни ли его творения, или в его позднейшем и нынешнем состоянии. Земной мир в лице своего высшего представителя — человека — предназначен к новой, высшей форме жизни. Божественное Откровение учит о грядущей замене этого состояния мира лучшим и совершенней-

шим, когда будут новое небо и новая земля (2 Пет. 3, 13) и когда *сама тварь свободится от работы истления* (Рим. 8, 21).

### *Человеческий разум о творении мира*

Истина, что Бог есть единственный Виновник и Первопричина мира, то есть совокупности всего конечного бытия, что мир не возник как-то беспричинно или случайно, сам собою, — эта истина признается и естественным **разумом человека**.

#### **1. Соображения об изменчивости и условности видимого бытия.**

Никто не станет оспаривать тот несомненный и общепризнанный факт, что все в мире существа **изменчивы и условны**, т. е. все они таковы, что начинают существование только с определенного мгновения времени и причину, обуславливающую их бытие, имеют не в самих себе или в своей собственной природе, а в условиях, лежащих вне их; так что если бы не было таких обуславливающих причин, то и самих существ вовсе бы не существовало. А это есть Бог, Который выше всех мировых существ, Который является последней и высшей причиной, обуславливающей их существование как Существо абсолютное и безусловное.

#### **2. Соображения о целесообразности мира.**

Весь **порядок и целесообразность**, какие существуют **в мире**, произошли от Бога как Мирообразователя, Художника мира.

#### **3. Соображения, возникающие из понятия о всемогуществе Божиим.**

Происхождение всего существующего из совершенного небытия находит свое объяснение в понятии о **всемогуществе** Божиим. Могущество же Бога обнаруживается в том, что Он из ничего творит, что хочет, и так, как хочет.