

## Урок 16

### О БОГЕ — ТВОРЦЕ ЧЕЛОВЕКА (продолжение)

#### Методические указания к уроку № 16

##### Цель урока.

- ❖ Изложить учение церкви о Боге — Творце человека.
- ❖ Раскрыть следующие темы:
  - Богоустановленный порядок размножения людей.
  - Образ Божий в человеке
  - Подобие Божие в человеке. Связь между образом и подобием.

**Разобрать и запомнить следующие понятия:** образ и подобие Божие в человеке.

---

#### Богоустановленный порядок размножения людей.

Образ происхождения человеческих душ и соединения их с телом составляет тайну. Человеческий разум уже давно стремился проникнуть в эту тайну, как и во многие другие, чтобы яснее представить себе существо человека.

Церковное учение о происхождении душ в соборных актах выражено так: «Церковь, наученная Божественными Писаниями, утверждает, что душа творится вместе с телом».

Существует **мнение о рождении душ**: души переходят преемственно от родителей к детям, когда образуется принадлежащее той или другой душе тело. Как от рождающих тел отделяется семя для образования тела младенца, так и от душ родителей отделяется некое душевное семя для образования новой души. Первым источником, или материей, человеческих душ была, таким образом, душа первого человека — Адама. То есть, согласно этой теории, человек рождается от родителей и по телу, и по душе.

Это мнение более других согласуется со свидетельствами Св. Писания и данными опыта. Так, первоначальное благословение Божие о размножении людей выражено теми же словами, какими выражено оно и о размножении животных: *И благослови их Бог, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю, и господствуйте ею* (Быт. 1, 28). А о размножении животных Господь сказал: *И благослови я Бог, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните воды* (Быт. 1, 22). Моисей о рождении Адамом Сифа говорит: *И роди сына по виду своему и по образу своему* (Быт. 5, 3). Слова эти можно понимать так, что Сиф — сын Адама по телу и по душе. Спаситель говорит, что *рожденное от плоти плоть есть, и рожденное от духа дух есть* (Ин. 3, 6). Под плотью должно разуметь всю чувственную природу человека, тело одушевленное.

Отсюда можно сделать вывод, что человек рождается от родителей и по телу, и по душе. Это мнение находится также в полном согласии с церковным учением о наследовании прародительского греха. Опыт подтверждает это мнение сходством детей с родителями не только по телу, но и по душевным склонностям.

Церковь, следуя Божественным словам, утверждает, что душа творится вместе с телом, а не так, чтобы одна творилась прежде, а другое после.

Тело человеческое образуется из уже созданного Богом вначале вещества, душа же каждого человека является в мире новым духовным творением, хотя недоведомым образом и происходит от душ родителей. Потому душа человеческая и бессмертна, что она — самостоятельная духовная сущность, ни от кого и ни от чего, кроме Бога, независимая.

Душу, в смысле жизненного начала, одушевляющего тело, — духовную природу — мы получаем от родителей в момент зачатия тела.

Вообще же происхождение душ составляет тайну, ведомую только одному Богу, о которой гадать может отчасти наш разум, но которой вполне разгадать он не в силах, потому что она стоит выше всякого опыта.

Духовная сущность души, данная Богом как *дыхание жизни* и делающая человека образом Божиим, распространяется от Адама и проникает души всех человеческих поколений, как непосредственное действие Божественной зиждительной силы.

Святитель Григорий Богослов говорит: «Как тело, первоначально растворенное в нас из персти, соделалось впоследствии потоком человеческих тел и от первоначального корня не прекращается, в одном человеке заключая других; так и душа, вдохнутая Богом, с сего времени соприходит в образуемый состав человека, рождаясь вновь, из первоначального семени (очевидно, по мысли святителя Григория Богослова, семени духовного) уделенная многим и в смертных членах всегда сохраняя постоянный образ...»

В Октоихе, в неделю утра, на Воскресной полунощнице, в каноне Пресвятой и Животворящей Троице\* (творение Митрофана Нового), глас 7-й, на 9-й песни, Богородичен поется: «Ум, и душу, и плотское смешение прием, Богородице, от Твоих ложех Пречистых, Бог Слово поистинне человек явися: и Божественного Существа общника человека показал есть» (Октоих. Гласы 5—8. Ч. II. М., 1981. С. 330).

\* Краестрочие канона: «Хвалю, Троице, Тя, Единоначалное естество».

### Образ Божий в человеке

Бытописатель, изображая Совет Божий о творении человека, упоминает о образе и подобии Божиим в человеке: *И рече Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию... И сотвори Бог человека, по образу Божию сотвори его: мужа и жену сотвори их* (Быт. 1, 26—27). Образом Божиим из всех земных тварей одарен только один человек. «Душа драгоценнее всего сотворенного, — говорит св. Макарий Великий, — ибо только человек сотворен по образу и подобию Божию». В чем же состоит образ Божий в человеке?

Так как Бог по природе Своей есть чистейший и всесовершеннейший Дух, то и образ Божий нужно полагать в духовной сущности человека. Внешним знаменем образа Божия в человеке, по указанию бытописателя, служила дарованная человеку

господственная власть над всеми земными тварями (Быт. 1, 26). По-видимому, способность такого владычества относится к душе, а не к телу. Тело может быть сопричастным образу Божию в душе человека только как жилище и орган души и до некоторой степени ее внешнее отображение. Образ Божий в душе, по объяснению отцов Церкви, заключается в тех свойствах и способностях ее, которые составляют сущность духовной природы человека, приближают его к Богу и возвышают над бессловесными животными. Такими свойствами являются: **духовность**, как образ духовности существа Божия, **разум**, как образ бесконечного ума Божия, **свободная воля**, как образ бесконечно свободной воли Божией, **бессмертие**, как образ вечности Божией, **дар слова**, как образ ипостасного Слова Божия.

Вся непреходящая значимость, незаменимость и драгоценность души исходит от ее **богообразия**, т. е. от того, что человек создан по образу Триипостасного Бога.

**Богоподобие** души состоит в отражении Первообраза Божия в богообразной душе человеческой: Бог — всесовершенная Духовность, первообраз духовности, душа — отражение этой Духовности; Бог — всесовершенный Разум, разум человеческий — отражение этого Разума; Бог — всесовершенная Свобода, свобода человеческая — отражение этой Свободы; Бог — абсолютная Вечность, первообраз Вечности, бессмертная душа является отражением этой Вечности; Бог — всесовершенная святость и Благодать (Доброта), способность души человеческой к святости и доброте — это отражение этой Святости и этой Благодати (Доброты); Бог — Верховный Властитель и Управитель всего, способность человека властвовать над природой является отражением этого. Вообще все характерные черты Божества, по учению святого Григория Нисского, содержатся известным образом в богообразной душе человеческой.

Сотворенный по образу Троичного Божества, человек является отражением этого Божества в самой существенной сути своего существа (св. Афанасий Великий). Божественная праведность и святость истины составляют сущность богообразия души (Еф. 4, 24). Поэтому человек в прооснове своей — существо **богообразное** (греч. «феоидес») и **богоподобное** (греч. «феоикелон») (св. Мефодий). «Сотворенное по образу Божию, — говорит святой Григорий Нисский, — во всем подобно Первообразу: разум подобен Разуму». «Как художники с помощью красок переносят человеческие образы на свои полотна, так наш Творец написал образ Свой в существе человеческом, украсив его чистотою, бесстрастием, блаженством, добротою» (св. Мефодий).

Слова Библии *по образу Божию* сотворил Бог человека означают, что Бог сотворил человеческое естество, чтобы оно участвовало во всяком добре, ибо Божество — полнота добра, а человек — Его образ, и этот образ находит свое подобие в Первообразе, т. к. Он исполнен всяким добром. Отсюда образ Божий свойствен лучшим частям наших свойств, а все низкое и жалкое в нашей жизни далеко от того, чтобы быть подобным Божию.

Душа человеческая одна по существу, а троична по свойствам, которые можно назвать волей, разумом, чувством и волей, разумом, памятью, — отцы видят в этом богообразии. Так, св. Амвросий пишет: «Бог Отец, Бог Сын, Бог Дух Святой, но не три Бога, а один Бог, имеющий три Лица; подобно этому и душа — ум, душа — воля, душа — память, но не три души в одном теле, а одна душа, имеющая три силы, и в этих трех силах наш внутренний человек по естеству своему чудесно отражает образ Божий» — ум, слово и дух; разум, воля и чувствования.

Пресущественное Божество есть Ум, имеющий Слово и Дух. И Божественный образ Святой Троицы свт. Григорий Нисский усматривает в трихотомическом строении внутреннего состава человека, а именно: **душа**, ее разумное **слово** и **ум**, который можно называть и духом.

«Наш ум, — подтверждает свт. Игнатий Брянчанинов, — слово и дух служат образом Отца и Сына и Святаго Духа».

«Как Бог в трех Лицах, — рассуждает свт. Димитрий Ростовский, — так и душа человеческая в трех силах: ума, слова и духа. И как слово от ума и дух от ума, так Сын и Дух Святой от Отца. Как ум без слова и духа быть не может, так Отец без Сына и Духа Святаго не был никогда и быть не может. И как ум, слово и дух — три силы душевные разные, а душа едина, а не три души, так Отец, Сын и Святой Дух — три Лица Божия, а не три Бога, но один Бог».

Обобщая разные мнения святых отцов об образе Божиим в человеке, святитель Григорий Нисский пишет: «Бог по природе сама Благодать... Он и создает человека не по иному какому побуждению, а только потому, что благ... Совершенство благодати проявляется в нем тем, что Он вызывает человека из небытия к бытию и в изобилии сообщает ему всякое благо. Список же этих благ столь длинен, что перечислить их невозможно, и все они содержатся вкратце в одном выражении: человек создан по образу Божию... Образ в том и имеет сходство с Первообразом, что исполнен всякого блага».

Поскольку душа только совместно с телом составляет человека, то она, живя в теле, которое также Бог сотворил, отражает отчасти и в теле свое богообразие, вследствие чего некоторые св. отцы полагали, что образ Божий находится даже и в теле человеческом (св. Иустин Философ). «Наименование “человек”, — говорит свт. Григорий Палама, — не прилагается отдельно к душе или к телу, но к обоим вместе, ибо они вместе были созданы по образу Божию». В этом смысле необходимо понимать и слова при отпевании «плачу и рыдаю, егда помышляю смерть, и вижду во гробех лежащую по образу Божию созданную нашу красоту, безобразну, безславну, не имущую вида».

Св. Дионисий пишет, что «сама материя, получив бытие от Истинной Красоты, сохраняет через все свое материальное устройство некие следы духовного благообразия, через посредство ее можно подняться до нематериальных прообразов ее». А прп. Симеон Новый Богослов, сказав о творении мира, поясняет, что внутри тварей «остался тот невестественный свет, не причастный ничего из этого мира». Как под пеплом, в ней тлеет Божественный огонь, она свидетельствует своим дыханием и внутренним светом о Божественном Создателе. Поэтому-то и человек может одухотвориться, что дано ему при сотворении нечто от Духа. У исихаста ум передает знаки Божественной красоты и соединенному с ним телу. Тело может стать одухотворенным (1 Кор. 15, 44). В этом устройении человека «по образу» и видно, что человек изначально Божественен, что он не только земнороден, что в нем заложено богочеловеческое, почему и своим устройением он символически говорит о Боге.

Имея все это в виду, можно сказать, что образ Божий более или менее содержится во всем человеке, а не исключительно в одной части его существа, или свойстве, или силе. По мнению святого Григория Нисского, все целое человеческое естество, сотво-

ренное в Адаме и продолжающееся через весь человеческий род, доставляет образ Божий, который находится не в какой-либо его (естества) части, а в нем как целом.

Св. Григорий Нисский заключает: «Каким образом человек, — это смертное, преходящее, кратковременное существо, — является образом того Естества, Которое бессмертно, чисто и вечно? — Правильный ответ на этот вопрос знает только Сама Истина».

### *Учение об образе Божиим святителя Григория Паламы*

«Первоначально сотворен человек и устроен по образу Божию – ради Христа, то есть, чтобы со временем вместить в себя Первообраз; так что и заповедь, данная Богом в раю, была ради Него [Христа], чтобы помочь человеку восходить ко Христу», – пишет святитель Григорий Палама.

Изначально человек уже был задуман и сотворен таким, что человеческая природа должна была вместить в себя природу Божественную и ипостасно с ней соединиться. Такой возможности не имеет ни одна сотворенная природа. Не собирался воплотиться Бог ни в ангелов, ни в траву, ни в животных и тем более в не живую тварь. Поэтому хотя ангельская природа по своим силам и способностям несравненно превосходит природу человеческую, но по цели и задачи человеческая природа оказывается бесконечно выше природы ангельской. В каждого человека может воплотиться Бог. Иисус Христос является примером Боговоплощения. С его Божественной личностью ипостасно соединилась природа Божественная и человеческая. А через Него каждый человек имеет возможность Боговоплощения.

О том же говорит преподобный Максим Исповедник: «Это великая сокровенная тайна. Это блаженный конец, для которого всему было положено начало. Это предопределенная Божественная цель сотворения существ, о которой мы говорим как о предопределенном конце, ради которого все существует, хотя сам он не зависит ни от чего. Именно ради этого конца [Христа, совершившего ипостасное соединение Божественной и человеческой природ] Бог привел в бытие сущности всех вещей».

Еще ярче пишет Кавасила: «Бог сотворил человеческую природу, имея в виду не какую иную цель, как ту, чтобы, когда Ему придет время родиться, воспринять Матерь Себе от этой природы. И, изначально утвердив эту природу как непреложный образец [в лице Богочеловека Христа], Он затем устроил по Нему человека».

Только человек наделен способностью ко всем видам познания: интеллектуальному, рассудочному и чувственному. Творческая способность также является преимуществом только человека. Ангелы — это служебные духи, выполняющие служение не только Богу, но и человеку, как учит Писание. Наконец, свободная воля (которую свв. Василий Великий, Григорий Нисский, Иоанн Дамаскин и другие отцы считают важнейшей чертой образа Божия) является величайшим даром Божиим человеку. Она имела исключительную важность до падения, и даже теперь, после пришествия Христа, выполнение Божьего плана человеком продолжает зависеть от его свободной воли.

## Подобие Божие в человеке. Связь между образом и подобием.

Православное богословие делает различие между образом и подобием Божиим в человеке.

В Св. Писании есть основания для такого различения. Так, определение Божие о сотворении человека бытописатель выражает словами: *Сотворим человека по образу Нашему и по подобию* (Быт. 1, 26), а о самом сотворении говорит: *И сотвори Бог человека, по образу Божию сотвори его* (Быт. 1, 27). Умолчание о создании человека *и по подобию*, конечно, не случайно. Этим дается указание на то, что образ Божий дан человеку как нечто прирожденное духовной природе человека, а подобие дано только в возможности, есть только идеал, к которому человек может приближаться путем раскрытия своих духовных сил, направляющих человека к общению с его Первообразом, с Богом. «Советом» Божиим дана нам возможность быть «по подобию», — рассуждает святитель Григорий Нисский.

Такое понимание подтверждается и другими местами из Священного Писания. Оно указывает, что образ Божий есть и в падшем человеке, как видно из слов Бога к Ною: *Проливая кровь человеку, в его место его пролиется: яко во образ Божий сотвори человек* (Быт. 9, 6). Апостол Павел, говоря о муже, что он есть *образ и слава Божия* (1 Кор. 11, 7), заповедует между тем: *И облещися в новаго человека, созданнаго по Богу в правде и в преподобии истины* (Еф. 4, 24). Из этого можно заключить, что образ Божий дается человеку в его природе и сохраняется, хотя и в затемненном виде, даже и в падших людях; подобие же Божие должно зависеть от произволения и деятельности человека и не только человека падшего, но и возрожденного. То есть «образ» — это общее достояние людей, а «подобие» мы имеем только в возможности.

Различие между образом и подобием Божиим находили и святые отцы. Свт. Григорий Нисский учит: «Быть *по образу* Божию свойственно нам по первому нашему сотворению, а быть *по подобию* зависит и от нашей воли и существует в нас только в возможности, приобретает же на самом деле посредством деятельности». Это уподобление Богу путем деятельности следует видеть в заповеди Спасителя: *Будите убо вы совершени, якоже Отец ваш Небесный совершен есть* (Мф. 5, 48).

Достижение богоподобия — цель человеческой жизни. Выполнение этой задачи зависит от свободной воли человека. Подчиняясь свободной воле Божией, человек может развивать свою природу и совершенствоваться «образ».

По замыслу Создателя человек при самом его сотворении был причастен всякому благу. Именно в этом причастии, согласно святителю Григорию Нисскому, и состоит образ Божий. Но первоначально человек не обладал полнотой этих благ, он мог достичь этой полноты лишь со временем, в движении к своему Первообразу, к Богу. Это движение человека от «образа» к Первообразу и выражается у отцов словами «достигать уподобления Богу».

Святой Иоанн Дамаскин, отмечая разницу между образом и подобием, пишет: «Словом *по образу* означает сила ума и сила свободы, а словом *по подобию* — уподобление Богу в добродетели, сколько это возможно».

В этом определении св. Иоанн Дамаскин выделяет те черты образа, которые преимущественно совершенствуются в человеке по мере богоуподобления. Действительно, добродетельная жизнь — это прежде всего совершенствование ума и укрепление воли в добре. У достигших богоподобия эти черты образа проявляются особенно от-

четливо. Не случайно преподобный Максим Исповедник отмечает, что «по образу Божию есть всякое существо разумное, по подобию же — одни добрые и мудрые».

Другими словами, в процессе богоуподобления человек совершенствуется как личность. Личность больше природы, она содержит природу и в определенном смысле свободна по отношению к ней. Избирая добродетель, личность тем самым совершенствует свою природу. Вместе с тем, добродетельная жизнь — это послушание Богу, это отказ от своеволия, от собственной власти над собственной природой. И в этом отказе от своей самости, от желания самоутверждения человек обретает подлинную духовную свободу. *Аще вы пребудете в словеси Моем, — говорит Христос, — уразумеете истину, и истина свободит вы* (Ин. 8, 31—32). Жертвуя своей природой ради любви к Богу и ближним, человек духовно обогащается. Кто потеряет душу свою ради Христа и Евангелия, тот обретет ее в Вечной Жизни, в полноте **обожения** (Мф. 16, 25; Ин. 12, 25). Напротив, если человек руководствуется природными инстинктами, он деградирует как личность. Несоответствие между образом и подобием, искажение в себе образа Божия станет источником вечных мучений.

Смысл выражения *по образу и подобию* св. Григорий Нисский усматривает также и в трехчастном строении самой души. Душа имеет три способности: **вожделения, разумения и раздражения**. Через вожделение она соприкасается с любовью Божией; через разумную воспринимает от Него исходящее ведение и мудрость, а через гнев противостает против лукавых духов. «Этими тремя способностями Бог управляет и господствует над тремя областями: небесной, земной и преисподней, управляет Своей зиждительной, промыслительной и судебной силой» (св. Григорий Нисский).

«Богopodobию души свойственны силы **созерцательная** и **рассудительная**, потому что ими постигаем мы Божество. Прекрасно по естеству Своему Божество, с Которым душа вступает в общение, соединяемая со свойственным ей» (св. Григорий Нисский). Таким образом, не отрицая богоподобия в духовности, уме, свободной воле и способности управлять и властвовать, св. Григорий Нисский предпочитает видеть его в самом внутреннем мире нашей души, в ее таинственной жизни.

Человеку только дана сила для уподобления Богу; нам допущено быть работниками, деятелями в уподоблении Богу. Отсюда: *по образу* — мы имеем по сотворению, это мое разумное бытие, а *по подобию* — приобретаем по своей воле или, говоря словами св. Григория Нисского, — это моя возможность стать христианином, и это есть дело души. От нас зависит стремиться к все большему богоуподоблению. И то, что зависит от нашей воли, находится в нас только как возможность, а приобретаем мы это действительно с помощью нашего самодействия. Если бы Господь, намереваясь сотворить нас, не сказал предварительно: *Сотворим человека... и по подобию* — и не даровал нам **возможности быть по подобию**, мы не могли бы своими собственными силами стать подобными Богу. Мы при сотворении получили возможность быть подобными Богу. Но, дав нам эту возможность, Бог оставил нам самим устроить свое подобие с Богом, чтобы удостоить нас за наш подвиг приятной награды. «При самом сотворении моем, — рассуждает далее св. Григорий Нисский, — я получил *по образу*, а по свободной воле становлюсь *по подобию*... Одно дано, а другое осталось незаконченным, чтобы я, усовершенствовав самого себя, стал достойным награды Божией. А как мы становимся по подобию? — Через Евангелие. Что есть христианство? — Упо-

добление Богу, насколько это возможно для человеческого естества. Если ты решил быть христианином, то постарайся стать подобным Богу, оденься во Христа».

Под подобием Божиим св. Иоанн Златоуст понимает уподобление человека Богу, насколько это возможно, с помощью кротости, смирения и прочих добродетелей вообще. Образ дан нам как реальность, подобие дано как возможность; первое дано, второе задано. «В действительности *по подобию* как возможность, потенциально, является тем же самым, что и *по образу*, — говорит св. Василий Великий, — а практикованием добродетелей, творением добра, евангельской жизнью достигается реальное подобие Божие». Душа создана по образу Божию, чтобы стремлением и как можно более полным уподоблением Богу она могла сохранить свое благородство (св. Григорий Богослов). «Подобие Божие в человеке заключается, действительно в том, что человек своей жизнью как можно больше уподобляется Богу, пока душа не станет совсем богоподобной» (св. Григорий Нисский).

*По образу* находится в самой природе души человеческой — в ее разуме, в ее свободе, в ее чувствительности, а *по подобию* — в правильном развитии и богоцентричном совершенствовании всех психофизических свойств человеческого существа, т. е. в уподоблении Богу через все мысли и дела, слова и чувства, намерения и желания. А Святое Откровение — это не что иное как Божие наставление, Божие научение, Божие искусство о том, как человек, на основе богообразия души своей, может стать богоподобным во всей своей жизни. Богоподобие достигается упражнением в благодатных, евангельских добродетелях, стяжанием даров Святаго Духа.

Человеку дано как бы некое послушание от Бога — развитие в себе духовных дарований.

В таинственной сущности своего существа человек носит богоданную **цель своей жизни и средства к ее осуществлению**. Образ Божий в человеке — это реальное сходство образа с Первообразом, а подобие — это цель человеческой жизни, осуществляя которую человек должен во всем уподобиться Богу как своему Первообразу. Новый Завет весь сосредоточивается в этой мысли: цель человеческого существования — все содержание, все свойства существа своего уподобить Богу, стать совершенным, как Бог совершенен (Мф. 5, 48; ср. 1 Пет. 1, 16), достигнуть **обожения** («феосис») всего своего естества общением в Божием естестве (2 Пет. 1, 4).

Постепенным уподоблением Богу через веру, любовь, надежду, молитву, пост, кротость, смирение, боголюбие, братолюбие и прочие добродетели человек в действительности переживает все большее и большее блаженство, участвует в нем всем своим существом, поэтому и прославляет Бога, Творца и Спасителя своего. Отсюда подобие Божие как цель человеческого бытия означает денно-нощное совершенствование себя Богом и по Богу, служение Богу, прославление Бога, блаженствование в Боге. Своим благодатно-подвижническим возрастанием к Богу и Божественному совершенству человек в то же время и выразительнее всего прославляет Бога и действительнее всего переживает Божественное блаженство как содержание своего существования. Человек, несомненно, идет к своей богоданной цели, если каждую часть своей души, своего существа устрояет во имя Божие и ради славы Божией (ср. 1 Кор. 6, 20; 10, 31; Мф. 5, 16), если живет достойно Бога (1 Фес. 2, 12; Кол. 1, 10).

«Душа сотворена богообразной, чтобы человек всем существом своим стремился к соединению с Богом», — св. Григорий Богослов. По учению св. Василия Великого,

и самое устройство человеческого тела свидетельствует об этом: «Устройство тела твоего для тебя — школа цели, ради которой ты сотворен стройным для того, чтобы не влачить всю свою жизнь по земле, а взирал бы на небо, к Богу, там пребывающему, и чтобы не бегал за скотскими наслаждениями, но, согласно с данным тебе разумом, жил небесной жизнью». «Люди сотворены для того, чтобы добрыми подвигами неутомимо стремиться к цели своего существования — обожению — и достигать ее» (св. Григорий Богослов). «Сотворяя людей по образу Своему, Бог дал им через Слово Свое силы жить святой жизнью и, таким образом, участвовать в блаженстве» (св. Афанасий Великий). «Бог сотворил человека богообразным, чтобы он врожденным ему стремлением к Богу, постепенно возрастая в духовном и моральном совершенстве, достигал конечной цели своего таинственного существования — обожения» (св. Иоанн Дамаскин).

Предназначение и отношение человека к видимой природе Господь Бог определил Своими словами, сказанными первой человеческой паре: *Раститесь и множитесь, и наполните землю, и господствуйте ею, и обладайте рыбами морскими, и зверьми и птицами небесными, и всеми скотами, и всю землю, и всеми гадами пресмыкающимися по земле* (Быт. 1, 28). Это значит: люди должны богоподобно обладать всем, что в мире; богообразной душой своей светить всей твари, освещать ей путь к Трисолнечному Творцу; приводить ее к нему, быть неким видом полномочных хранителей и посредников между тварью и Творцом; а все это делать через личное самосовершенствование и возрастание возрастом Божиим в меру полного возраста Христа (ср. Кол. 2, 19; Еф. 4, 13). «После того как сотворил видимую и невидимую тварь, — говорит блаженный Феодорит, — Бог, наконец, создал человека и поставил его как некий Свой образ посреди тварей живых и бездушных, видимых и невидимых, чтобы Ему твари живые и бездушные оказывали пользу как некую дань, а невидимые существа, имея попечение о человеке, засвидетельствовали тем самым любовь свою ко Христу».

#### **Вопрос для самоподготовки:**

1. Как излагается церковное учение о происхождении душ?
2. Существует мнение о рождении душ. Изложите его.
3. Как следует понимать, что человек создан по образу и подобию Божию?
4. Образ Божий в душе заключается в тех свойствах, которые принадлежат Богу. Укажите их.
5. Душа человеческая одна по существу, а троична по свойствам. Отцы видят в этом богообразии. Как их можно назвать.
6. Что, по мысли св. Григория Паламы, является важным фактором, который подтверждает, что в человеке образ Божий более совершенный, чем в Ангелах?
7. Православное богословие делает различие между образом и подобием Божиим в человеке. Укажите в Св. Писании основания для такого различия.
8. Достижение богоподобия — цель человеческой жизни. От чего зависит выполнение этой задачи?
9. Каким образом в процессе богоуподобления человек совершенствуется как личность, совершенствует свою природу и обретает подлинную духовную свободу.
10. Как смысл выражения по образу и подобию св. Григорий Нисский объясняет в трехчастном строении самой души (вожделения, разума и раздражения)?