

ПРЕДИСЛОВИЕ

Агиология – относительно новая теологическая дисциплина, возникшая на пересечении нескольких богословских наук. Основной предмет ее изучения – духовное совершенство, святость. В предлагаемом курсе осмысляются различные пути к святости и выявляются характерные особенности подвига святых каждого чина; дается обзор истории святости в разных странах христианского мира, показывается духовная преемственность и взаимовлияние подвигов святых; раскрываются принципы написания житий, разъясняются подходы к канонизации святых в Православии и католичестве. Выводы курса базируются на Священном Писании, материалах житий святых, литургических текстах, святоотеческих рассуждениях о святости.

Цель курса – сформировать у слушателей представление о различных путях к святости и духовных особенностях каждого вида подвига в национальном, географическом и историческом аспектах.

Задачи курса:

- разъяснить основы православного подхода к почитанию святых и их канонизации;
- выявить содержание и особенности каждого пути к святости;
- ознакомить с наиболее значительными памятниками агиографической литературы;
- проследить духовную преемственность и взаимовлияние различных видов подвига.

Материалы курса могут послужить дополнительным источником сведений при изучении истории Церкви и истории Русской Православной Церкви, использоваться в проповедях и миссионерской работе.

В основу предложенного курса авторами был положен курс лекций *Е.Г.Никулиной «Агиология», изданный Православным Свято - Тихоновским Гуманитарным Университетом (факультет дополнительного образования; кафедра теологии) в 2009 году в Москве.*

Следует заметить, что работа над материалами курса Агиологии еще будет продолжена.

Желаем успехов и помощи Божией.

Урок № 1

ВВОДНЫЕ ПОНЯТИЯ

Методические указания к уроку № 1

Цель урока – сформировать представление о святости в Ветхом и Новом Завете, о православном взгляде на почитание святых.

Задачи урока:

- Усвоить основные понятия: святость, праведность, обожение.
- Охарактеризовать понятия праведности и святости в Ветхом и Новом Завете.
- Изложить православный взгляд на почитание святых.

❖ Изучение материала урока должно опираться на самостоятельную работу студента с дополнительной литературой и ежедневным чтением житийной литературы, желательно на церковнославянском языке.

Почитание святых – это неотъемлемая часть православной духовности. Собор святых окружает верующего в его земной жизни от крещения, когда из этого собора ему дается небесный покровитель, и до погребения, когда церковь молится об упокоении и соединении усопшего с этим собором. Характер почитания святых определяется, прежде всего, преданием: мы научаемся жить со святыми и общаться с ними так, как жили и общались наши отцы и деды. Духовная ценность этого общения зависит от веры и чистоты сердца, и усилия ума могут служить здесь лишь частным подспорьем. Пути усвоения предания складывались веками – от поколения к поколению, от ведения и знания предков, запечатленных в их словах и в созданных ими иконах, к нашему постижению, углубляющемуся по мере нашего пребывания в стенах храма.

Церковь лишь тогда в полной мере осуществляет свое духовное призвание, когда являет миру подвижников благочестия и соборным волеизъявлением прославляет их как канонизированных святых.

Сведения о святых представлены в их житиях, которые являются предметом изучения двух богословских дисциплин со сходными названиями – агиологии и агиографии.

Агиография (от греч. ἅγιος «святой» и γράφω «пишу») - научная дисциплина, занимающаяся изучением житий святых, богословскими и историко-церковными аспектами святости.

Агиология (от греч. ἅγιος «святой» и λόγος «рассуждение») - то же, что агиография; этот термин чаще употребляется для обозначения исследо-

ваний, посвященных богословским и историко-церковным аспектам святости. Основным материалом для агиологии, как и для агиографии (при различении этих двух дисциплин), служит литература житий святых, однако если *агиография* рассматривает жития как памятники религиозной и литературной истории той эпохи, когда житие создавалось, то *агиология* сосредоточивает свое внимание на самом святом, типе его святости и восприятии этого типа в различные эпохи.

Житие святого – это не столько описание его жизни (биография), сколько описание его пути к спасению, типа его святости. Поэтому набор стандартных мотивов отражает прежде всего не литературные приемы построения биографии, а динамику спасения, того пути в Царствие Небесное, который проложен данным святым.

К памятникам агиологии относят также месяцесловы и мартирологи, Минеи и др. богослужебные книги, Четьи-Минеи, прологи или синаксари, святцы.

Понятие праведности и святости в Ветхом и Новом Завете. Обожение

Греческое «агиос» переводится как «неземной», древнееврейское «кодеш» можно перевести как «**отделенный, отрезанный, иной**». Собственно, Святым всегда называли лишь Бога. Древний пророк, восхищенный на небо, видит на небесах Престол Божий, вокруг летают Ангелы и взывают: «*Свят, Свят, Свят, Господь Саваоф...*». Человек или какой-то религиозный предмет могут быть святыми, лишь если святость им сообщит Бог, если Бог их приобщит к Своей Святости.

Итак, святой – значит Божий. Это тот, в ком действует, производит Свою работу Бог. В высшем смысле это тот, в ком, как говорят Священное Писание и Предание, «изобразился» Бог.

В Ветхом Завете словами «**святость**» (евр. «кодеш») и «**праведность**» (евр. «цэдэк») выражается духовное явление одного порядка: связь с Богом, исполнение заповедей, нравственная чистота в противоположность греховности.

Поэтому уже в ветхозаветном откровении внешнее выделение чего-то для посвящения Богу имело глубокий духовно-нравственный смысл и становилось в тесную связь со святостью Бога, абсолютно чуждого всякого греха, обладающего всецелой полнотой нравственного совершенства. Достижение святости, как приобщения к святости Божией, было неоднократно объявлено задачей для каждого человека: «*будьте святые, ибо Я свят*» (Лев.11.44, см. также Лев.11.45;19.2; 20.7; 20.26). Мы знаем из Священного Писания Ветхого

Завета многие примеры исполнения этой задачи (Енох, Моисей, Илья, муч. Маккавеи и другие праотцы, патриархи, благочестивые цари и священники). Но достижение святости в Ветхом Завете было затруднено тем, что на человечество еще не разлились Дары Святого Духа, которые подаются ради искупительной жертвы Спасителя.

Пророк Моисей говорит Израилю: *«в сем будет наша праведность, если мы будем стараться исполнять все сии заповеди пред лицом Господа, Бога нашего, как Он заповедал нам»* (Вт.6:25). Для библейского образа мыслей характерно приписывать свойства святости и всему, что так или иначе причастно Богу. Так, Израиль, избранный, выделенный среди других народов и очищенный, должен быть свят, то есть обособлен от других народов и посвящен Богу. Устанавливая ветхозаветный культ, Бог выделил и освятил для Себя место (землю, храм), определенные группы людей (священники, левиты, назореи, пророки), предметы (приношения, одежды), время (субботы, юбилейные годы, праздники). Свято и само имя Божие (Пс.32,21), и Закон, Им данный для освящения избранного народа (Рим.7:12, Лев 22, 31-33).

Что же касается святости как задачи для каждого человека, то ветхозаветный закон говорил о святости ритуала и требовал тщательного исполнения внешних предписаний. А пророки неустанно повторяли, что принесений и жертв недостаточно, что для святости необходимы правда, милосердие и любовь. Этим напоминанием о более высоком идеале пророки возвещали грядущую полноту новозаветной святости.

В апостольский век святыми называли всех христиан. В посланиях апостола Павла слово «святые» употребляется по отношению ко всем вообще христианам: *«Всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым»* (Рим.1.7); *«всем святым во Христе Иисусе, находящимся в Филиппах»* (Флп.1.1); *«находящимся в Ефесе святым и верным во Христе Иисусе»* (Еф.1.1) и пр. Это указывало на их духовную выделенность («кодеш» – «отделенный») светом Христовым из окружающей тьмы неведения истины. Святые Отцы и богословы указывают на то, что в первые века стремление к святости было большим, чем в последующие века.

Именование христиан святыми имеет отчасти ветхозаветный оттенок и означает *«выделенные на служение Богу»*. Но искупление дает этому названию и более глубокое содержание.

Источник святости христиан – в святости Христа. Именно он наделяет святостью членов основанной Им Церкви. В ней для человека открывается возможность восстановления его поврежденной грехом природы, преобразования ее под действием благодати, **обожения**.

Основой этого восстановления является Боговоплощение, восприятие Христом человеческой природы. Поскольку во Христе человеческая природа

была обожена, это открыло путь к Богу и для всего человечества: христиане, следуя Христу, соучаствуют в его Божестве по благодати и становятся святыми.

Отцы Церкви выражали эту истину известной фразой: *«Бог стал человеком, чтобы человек смог стать Богом»*. Ее истоки находим у сщмч. Ирины Лионского в книге «Против ересей», эта мысль встречается в трудах свт. Афанасия, свт. Григория Богослова, свт. Григория Нисского. Потом эту мысль из века в век повторяли святые отцы и православные богословы, поскольку в ней выражена самая сущность христианства: «неизреченное снисхождение Бога до последних пределов нашего человеческого падения, до смерти, - снисхождения, открывающего людям путь восхождения, безграничные горизонты соединения твари с Божеством». Обожение составляет существо святости. А подлинная святость возможна только в Церкви, вне истинного христианства она недостижима. Сонмы мучеников, исповедников, праведников, подвижников, ставших еще на земле «земными ангелами и небесными человеками» - все эти великие образцы святости есть действие невидимой благодати Божией, полученной через церковные Таинства. Обожение является основанием почитания святых.

В православном понимании «святым» принято называть того, кто соборным решением признан угодником Божиим и имя которого включено в святцы. Следует заметить, что очень часто происходит смешение понятий «свят^{ой}» и «праведник», поэтому необходимо показать их различие.

Святость православие рассматривает как самую высшую ступень духовного развития человека. Но эта категория включает в себя и две предшествующие ступени: начальную, которую условно можно назвать **спасенностью**, и вторую – **праведность**. Поэтому прежде чем говорить о святости, необходимо сказать о двух предыдущих ступенях.

Первая, низшая, ярко изображена в Евангелии, когда Христос разбойнику, справа от Него распятому, говорит: «ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23, 43). Как понять эти слова Христа? Ведь разбойник не только ничего праведного не сделал, но, напротив, у него, образно говоря, руки по локоть были в крови?! Однако если мы посмотрим на евангельский контекст, то встречаемся не раз с тем же поразительным явлением. Так, фарисеям Христос ставит в пример мытаря, сборщика налогов, который налево и направо обманывает своих братьев. Христос оправдывает блудницу, взятую в явном грехе, а фарисеям говорит: «истинно говорю вам, что мытари и блудницы вперед вас идут в Царство Божие» (Мф. 21, 31). Фарисеев за их гордость и превозношение над прочими людьми, за их лицемерие Спаситель называет ехиднами, змеями, гробами окрашенными, которые снаружи кажутся святыми, а внутри исполнены мерзости и хищения. Для спасения же человеку, ока-

зывается, нужно совсем другое – осознание своей духовной и нравственной нечистоты. В этом и заключается первая и важнейшая ступень духовного развития человека, ведущая его к полноценной святости.

Что из себя представляет вторая ступень, **праведность**? Мы видим людей, старающихся жить по совести, стремящихся никого не обижать, не угнетать. Все эти люди, которые искренно стремятся жить по совести и исполнять золотое правило человеческой жизни: «как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф. 7, 12), и есть праведные.

Однако такая жизнь до тех пор, пока в человеке еще живут страсти, не может иметь совершенной духовной чистоты. Страсти непременно искажают поведение и заставляют одних любить больше, других меньше, гневаться и раздражаться, осуждать, проявлять скупость и т.д. Поэтому праведность еще далека от того, что именуется в Церкви святостью.

Святым является только тот человек, который не только не нарушает нравственных норм жизни (то есть живет праведно), но и приобрел то, что именуется **чистотой сердца**, которая является плодом правильной духовной жизни. Такая жизнь с необходимостью предполагает праведность, но далеко не исчерпывается ею. Духовная жизнь заключается в борьбе со своими страстями, в постоянном внимании к своим мыслям, чувствам, желаниям, настроению с целью очищения ума и сердца от всего злого, скверного, противного заповедям Христовым.

Святые подвижники Божии образуют видимое звено между нашим миром и небесным Царством Божиим. Это истинно ангельские люди и человеческие ангелы. Восходя от меры в меру, все более и более проникаясь божественным духовным светом благодати, они, подобно раскаленному железу под действием огня, просветляются, как солнце, достигая высших состояний обожения в познании духовных тайн, в Богосозерцании и Богообщении. **Святые** - это, прежде всего, иные люди, отличные от живущих по стихиям мира сего, а не по Христу (Кол.2,8). Иные потому, что они борются и с помощью Божией побеждают «похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую» (1Ин.2,16) - все то, что поработает людей мира сего. В этой выделенности святых из мира тройкой похоти, из атмосферы греха, можно видеть одну из принципиальных характеристик святости и единство первоначального апостольского и церковно-традиционного ее понимания.

Своей жизнью святые показали, к какой высоте богоподобия призван и способен человек, и что есть это богоподобие. Оно - та духовная красота («добра зело» (Быт. 1;31), которая является отражением невыразимого Бога. Эта красота, данная и заданная человеку в творении, раскрывается однако лишь при правильной жизни, именуемой аскетикой.

Но аскетика создает не «доброто» человека, а «прекрасного», и отличительная особенность святых подвижников - вовсе не их «доброта», которая бывает и у плотских людей, даже у весьма грешных, а красота духовная, ослепительная красота лучезарной, светоносной личности, дебелимому и плотскому человеку никак недоступная.

Православный взгляд на почитание святых

Поклонение, воздаваемое святым, основывается на том, что они являются вместилищами Божественной благодати, они и их мощи почитаются как обоженное творение. В Ветхом Завете Господь говорил: «*Я прослаблю прославляющих Меня*». (1 Цар 2:30) Псалмопевец же восклицал: «*Да торжествуют святые во славе, да радуются на ложах своих*». (Пс 149:5) Премудрый же Иисус, сын Сирахов, в своей книге с 44 по 49 главу возвеличивает людей достославных: «*Восхвалим, говорит он, славных мужей*». (44:1)

Св. Иоанн Дамаскин, говоря о необходимости почитания святых, пишет: «*Богам же, и царями, и господами называю их не по природе, но потому, что они царствовали над страстями и преодолели их и в неизменном виде сохранили Божественный образ и подобие, по которому были созданы... Они соединились с Богом, приняв Его в себя, и сделались по причастию и благодати тем же, что Он является по природе*» (Точное изложение, кн. IV гл. 15).

Учение о почитании святых является частью христианской догматики. Оно было утверждено Седьмым Вселенским собором в Никее (787 г.). В шестом деянии этого Собора говорится «о предстательстве пренепорочной Владычицы нашей Богородицы», а также «святых ангелов и всех святых, которым воздается почитание, равно как и святым их мощам, чтобы и мы были причастниками их святости». Собор постановил: «*Если кто не исповедует, что все святые, сущие от века и угодившие Богу, как до закона, так и под законом и под благодатью, досточестны пред Ним и по душе и по телу или не просят молитв святых, как имеющих позволение предстательствовать за мир по церковному преданию – анафема*».

Тем не менее, **протестанты**, например, отрицают необходимость молитвенного общения со святыми. Основное возражение, выдвигаемое ими против почитания святых, базируется на утверждениях Священного Писания о Христе, как о Ходатае и единственном посреднике между Богом и человеком: «*...един и посредник между Богом и человеками, человек Иисус Христос, предавший себя для искупления всех...*» (1 Тим. 2:5-6), см. также Евр.12, 24. Но апостол Павел говорит о посредничестве в деле искупления, в деле примирения человека с Богом, где действительно не может быть никакого

другого посредника. Он имеет в виду объективную сторону спасения – то, что сделано для нас Богом, Его дар человечеству. Однако чтобы воспользоваться плодами искупления, усвоить их, человеку самому нужно сделать определенные усилия. И люди делают это по-разному. Очевидно, что среди них есть более опытные, которые на пути к совершенству поднялись выше и поэтому способны помочь в восхождении менее совершенным. Сам Христос Спаситель в молитве к Богу Отцу сказал об Апостолах так: *«Славу, которую Ты (Отче) дал Мне, Я дал Им»*. (Иоанн 17: 22) Значит, воздавать славу угодникам Божиим нисколько не противоречит воле Божией. В другом месте Господь говорит: *«Кто Мне служит, того почитит Отец Мой»*. (Иоан 12: 26) Если Отец Небесный почитает угодников, то как нам не почитать их!

Прославление святых по своей сути христоцентрично и равнозначно прославлению дела Христа, поскольку в них действует Он Сам. *«Дивен Бог во святых Своих»*, – было сказано о почитании святых еще в Ветхом Завете (Пс.67:36). И новозаветное откровение свидетельствует: *«Верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит, и более сих сотворит»* (Ин.14:12). *«Веруяй в Мя, якоже рече писание, реки о чрева его потекут воды живы»* (Ин. 7:38) .

Святые молятся за нас, помощь их действенна и видна многим. Сколько у людей духовных и житейских нужд. Но не всегда Господь исполняет наши молитвенные просьбы. И это по грехам нашим: *«И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю от вас очи Мои; и когда вы умножаете моления ваши, Я не слышу: ваши руки полны крови»* (Ис. 1, 15). Бывает это и от того, что мы молимся без веры и усердия: *«Человек с двоящимися мыслями не тверд во всех путях своих»* (Иак. 1, 8). Молитвы же святых Господь слышит и исполняет: *«потому что очи Господа обращены к праведным и уши Его к молитве их»* (1 Пет. 3, 12). Молитвы святых сильны перед Богом: *«Признавайтесь друг перед другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться: много может усиленная молитва праведного. Илия был человек, подобный нам, и молитвою помолился, чтобы не было дождя: и не было дождя на землю три года и шесть месяцев. И опять помолился: и небо дало дождь, и земля произрастила плод свой»* (Иак. 5, 16-18). Поэтому мы и стараемся найти себе сомолитвенников и предстателей перед Господом среди святых. И действительно, многие люди прибегают к молитвенной помощи святых в разных нуждах.

В заключение следует сказать о том, как в духовной жизни христианина должно выражаться **почитание святых угодников Божиих**. Оно должно состоять не только во внешних обрядовых действиях: возжигании лампад и свечей пред их иконами, целовании икон и мощей - но, прежде всего, в мо-

литвенном общении со святыми, а также в серьезном, вдумчивом изучении их житий и творений, в следовании их примеру и поучениям.

Вопросы и задания для самопроверки и самоподготовки:

1. Что такое агиология и агиография? В чем их различие?
2. Аналогичны ли понятия «житие святого» и «биография»?
3. Что означает слово «святость» в Ветхом завете? Как изменилось понятие святости в новозаветное время?
4. Можно ли говорить о святости нехристианина или человека, жившего до Христа, если он прожил праведную, благочестивую жизнь?
5. Кого в православном понимании мы называем праведниками и святыми?
6. Что такое обожение?
7. Приведите цитаты из Библии и святых отцов о почитании святых.
8. Сформулируйте основные положения православного учения о почитании святых.
9. На каком Вселенском соборе было утверждено учение о почитании святых?
10. Назовите основное возражение, выдвигаемое протестантами против почитания святых. В чем его несостоятельность?
11. Как в духовной жизни христианина должно выражаться почитание святых угодников Божиих?